

الدرة المضية في الرد على ابن نجيمة

للامام الحافظ الفقيه المجتهد ابي الحسن تقي الدين

علي بن عبد الكافي السبكي الكبير

رضي الله عنه



ويليها من مصنفاته في الرد على ابن نجيمة أيضاً :

١- نقد الاجتماع والافتراق في مسائل الايمان والطلاق

٢- النظر المحقق في الحائف بالطلاق المعلق

٣- الاعتبار ببقاء الجنة والنار



عن نسخ الامتاز الشيخ محمد زاهد الكوثري



عني بنشرها : القدسي

دمشق الشام - صندوق البريد ٧٠٠٠	مطبعة الترقى عام ١٣٤٧
--------------------------------	-----------------------

الاعتبار ببقاء الجنة والنار

تأليف الامام الحافظ أبي الحسن تقي الدين السبكي

رحمة الله تعالى

رد به على ابن تيمية ما عمله في نفي الخلود في النار تبعاً لجهنم بن صفوان
المبتدع المشهور . وعلى موافقته يدندن ابن زفيل الزرعي كما هو
دبدنه وقد تعود ان يصدي على نعيقه في مفرداته
وسيمزي الله كلاً بعمله

وفي ظهر الاصل بخط الحافظ الشمس بن طولون :

(فائدة) قال شيخ الاسلام تقي الدين السبكي في فتاويه في أثناء مسألة
« اذا وقف على بنيه الثلاثة الى آخرها » : وهذا الرجل يعني ابن تيمية
كنت رددت عليه في حياته في انكاره السفر لزيارة المصطفى صلى الله عليه
وسلم وفي انكاره وقوع الطلاق اذا حلف به وحث ثم ظهر لي من حاله ما
يقتضي انه ليس بمن يعتمد عليه في ثقل يتفرد به لمسارحته الى النقل بفهمه
كما في هذه المسألة ولا في بحث ينسبه لخلطه المقصود بغيره وخروجه عن
الحد جدا ، وهو كان مكثراً من الحفظ ولم يتهذب بشيخ ولم يرتض في العلوم
بل يأخذها بذمته مع جسارة واتساع خيال وشغب كثير ، ثم باغني من حاله
ما يقتضي الاعراض عن النظر في كلامه جملة وكان الناس في حياته ابتلوا
بالكلام معه للدرد عليه وجبن باجماع العلماء وولاء الامور على ذلك
ثم مات ولم يكن لنا غرض في ذكره بعد موته الآن تلك أمة قد خلت
ولكن له أتباع يتبعون ولا يعون ونحن نتبرم بالكلام معهم ومع امثالهم .
وأطال رحمه الله في الرد عليهم في فتاويه في الوقف فراجعه فانه مهم
ونسأل الله حسن الاستقامة في القول والعمل بحق محمد وآله والحمد
لله وحده .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله رب العالمين! وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم .

وبعد فإن اعتقاد المسلمين ان الجنة والنار لا تغنيان وقد نقل أبو محمد بن حزم الاجماع على ذلك وان من خالفه كافر باجماع ، ولا شك في ذلك فإنه معلوم من الدين بالضرورة وتواردت الادلة عليه قال الله تعالى « والذين كفروا وكذبوا بآياتنا أولئك أصحاب النار هم فيها خالدون » وقال تعالى « يلى من كسب سيئة وأحاطت به خطيئته فأولئك أصحاب النار هم فيها خالدون » وقال تعالى « ان الذين كفروا وماتوا وهم كفار أولئك عليهم لعنة الله والملائكة والناس اجمعين خالدون فيها لا يخفف عنهم العذاب ولا هم ينظرون » وقال تعالى « ومن يرتدد منكم عن دينه فيمت وهو كافر فأولئك حبطت أعمالهم في الدنيا والآخرة وأولئك أصحاب النار هم فيها خالدون » وقال تعالى « والذين كفروا أولياؤهم الطاغوت يخرجونهم من النور الى الظلمات أولئك أصحاب النار هم فيها خالدون » وقال تعالى « ومن عاد فأولئك أصحاب النار هم فيها خالدون » وقال تعالى « خالدون فيها لا يخفف عنهم العذاب ولا هم ينظرون الا الذين تابوا » وقال تعالى « ان الذين كفروا لن تغني عنهم أموالهم ولا أولادهم من الله شيئاً وأولئك أصحاب النار هم فيها خالدون » وقال تعالى « ومن

يعص الله ورسوله ويتعد حدوده يدخله ناراً خالداً فيها » وقال تعالى « ومن يقتل مؤمناً متعمداً فجزاؤه جهنم خالداً فيها » وقال تعالى « ان الذين كفروا وظلموا » الى قوله « خالدين فيها ابدآ » وقال تعالى « قال النار مثواكم خالدين فيها الا ما شاء الله » وقال تعالى « والذين كذبوا بآياتنا واستكبروا عنها أولئك أصحاب النار هم فيها خالدون » وقال تعالى « ألم يعلموا انه من محاد الله ورسوله فان له نار جهنم خالداً فيها » وقال تعالى « وععد الله المنافقين والمنافقات والكفار نار جهنم خالدين فيها هي حسبهم ولعنهم الله ولم عذاب مقيم » وقال تعالى « كلما أغشيت وجوههم قطعاً من الليل مظلماً أولئك أصحاب النار هم فيها خالدون » وقال تعالى « فأما الذين شقوا في النار لهم فيها زفير وشهيق خالدين فيها ما دامت السموات والارض الا ما شاء ربك » وقال تعالى « أولئك الذين كفروا ببرهم وأولئك الاغلال في أعناقهم وأولئك أصحاب النار هم فيها خالدون » وقال تعالى « فادخلوا ابواب جهنم خالدين فيها فلبس مشوى المتكبرين » وقال تعالى « لو كان هؤلاء آلهة ما وردوها وكل فيها خالدون » وقال تعالى « ومن خفت موازينه فأولئك الذين خسروا أنفسهم في جهنم خالدون » وقال تعالى « وذوقوا عذاب الحلد بما كنتم تعملون » وقال تعالى « بضاعف له يوم القيامة ويخلد فيه مهاناً » وقال تعالى « ان الله لن الكافرين وأعد لهم سعيراً خالدين فيها ابدآ » وقال تعالى « قيل ادخلوا

أبواب جهنم خالدين فيها فبئس مثوى المتكبرين » وقال تعالى « ذلك جزاء أعداء الله النار لهم فيها دار الخلد » وقال تعالى « ان المجرمين في عذاب جهنم خالدون لا يفتر عنهم » وقال تعالى « مَن هو خالد في النار » وقال تعالى « لَن تَغْنِي عَنْهُمْ أَمْوَالُهُمْ وَلَا أَوْلَادُهُمْ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا أُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ » وقال تعالى « فَكَانَ عَاقِبَتُهُمَا فِي النَّارِ خَالِدِينَ فِيهَا » وقال تعالى « وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا أُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ خَالِدِينَ فِيهَا وَبئس المصير » وقال تعالى « وَمَن يَفْضِلْهُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ فَنُورُهُمْ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا » وقال تعالى « ان الذين كفروا من اهل الكتاب والمشركين في نار جهنم خالدين فيها » فهذه اربع وثلاثون آية فيها لفظ الخلود وما اشتق منه أربع مع التأييد ، والآيات التي فيها معناه كثيرة ايضاً كقوله تعالى « فلا يخفف عنهم العذاب » وقوله تعالى « لا يخفف عنهم العذاب » وقوله تعالى « وما هم بخارجين من النار » وقوله تعالى « وما له في الآخرة من خلاق » وقوله تعالى « وما لهم من ناصرين » وقوله تعالى « كلما نضجت جلودهم بدلناهم جلوداً غيرها » وقوله تعالى « لا يجدون عنها محيصاً » وقوله تعالى « وما هم بخارجين منها ولهم عذاب مقيم » وقوله تعالى « ليس مصروفاً عنهم » وقوله تعالى « أولئك الذين ليس لهم في الآخرة الا النار » وقوله تعالى حكاية عنهم « ما لنا من محيص » وقوله تعالى « جهنم يصلونها وبئس القرار » وقوله تعالى « اجسؤا فيها ولا تكلمون »

وقوله تعالى « أولئك يشسوا من رحمتي » وقوله تعالى « فاليوم لا يخرجون منها » وقوله تعالى « كلما أرادوا أن يخرجوا منها من غم أعيدوا فيها » وقوله تعالى « كلما أرادوا أن يخرجوا منها أعيدوا فيها » وقوله تعالى « لا يقضى عليهم فيموتوا ولا يخفف عنهم من عذابها » وقوله تعالى « ماوهم جهنم كلما خبت زدناهم سعيراً » وقوله تعالى « فاليوم لا يخرجون منها ولا هم يستعتبون » وقوله تعالى « أدعوا ربكم يخفف عنا يوماً من العذاب » الى قوله « وما دعاء الكافرين الا في ضلال » وقوله تعالى « ألا ان الظالمين في عذاب مقيم » وقوله تعالى « فليس له اليوم ههنا حميم ولا طعام الا من غسلين » وقال تعالى « فلن نزيدكم الا عذاباً » وقال تعالى « ثم لا يموت فيها ولا يحيى » وقال تعالى « نار موصدة » وقال تعالى « وما هم عنها بغائبين » وغيرها من الآيات كثير في هذا المعنى جدا وذلك يمنع من احتمال التأويل ويوجب القطع بذلك ، كما ان الآيات الدالة على البعث الجسماني لكثرتها يمتنع تأويلها ، ومن اولها حكنا بكفره بمقتضى العلم جملة وان كنت لا اطلق لسانی بتكفير أحد معين ، وكذلك الاحاديث متظاهرة جداً على ذلك كقوله صلى الله عليه وسلم « من قتل نفسه بمحديدة فحديده في يده يتوآجأ بها في بطنه في نار جهنم خالداً مخلداً فيها أبداً ومن تردى من جبل فقتل نفسه فهو يتردى في نار جهنم خالداً مخلداً فيها أبداً » متفق عليه من حديث أبى سعيد وقوله صلى الله عليه وسلم « أما اهل النار الذين هم أهلها فانهم لا يموتون

فيها ولا يحبون » صحيح من حديث أبي سعيد وقوله عليه السلام « اذا صار أهل الجنة الى الجنة وأهل النار الى النار جيء بالمولوت حتى يجعل بين الجنة والنار فيذبح فينادي مناد يا أهل الجنة لا موت وباء لاهل النار لا موت » وفي رواية صحيحة « نخلود فلا موت وفي الجنة مثل ذلك » . وقال تعالى « والذين آمنوا وعملوا الصالحات أولئك اصحاب الجنة هم فيها خالدون » وقال تعالى « قل أونبئكم بخبر من ذلكم للذين اتقوا عند ربهم جنات تجري من تحتها الانهار خالدين فيها وأزواج مطهرة ورضوان من الله » وقال تعالى « لا خوف عليهم ولا هم يحزنون » وقال تعالى « لكن الذين اتقوا ربهم لهم جنات تجري من تحتها الانهار خالدين فيها نزلاً من عند الله » وقال تعالى « ومن يطعم الله ورسوله يدخله جنات تجري من تحتها الانهار خالدين فيها وذلك الفوز العظيم » وقال تعالى « والذين آمنوا وعملوا الصالحات سندخلهم جنات تجري من تحتها الانهار خالدين فيها ابداً وعد الله حقاً » وقال تعالى « فأنابهم الله بما قالوا جنات تجري من تحتها الانهار خالدين فيها » وقال تعالى « هذا يوم ينفع الصادقين صدقهم لهم جنات من تحتها الانهار خالدين فيها ابداً » وقال تعالى « أعد الله لهم جنات تجري من تحتها الانهار خالدين فيها » وقال تعالى « والسابقون الاولون » الى قوله « وأعد لهم جنات تجري تحتها الانهار خالدين فيها » وقال تعالى « ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات وأخبتوا الى ربهم

اولئك اصحاب الجنة هم فيها خالدون » وقال تعالى « للذين أحسنوا
الحسنى وزيادة » الى قوله « أولئك اصحاب الجنة هم فيها خالدون »
وقال تعالى « وأما الذين سعدوا ففي الجنة خالدين فيها ما
دامت السموات والارض الا ما شاء ربك عطاءً غير مجذوذ »
وقال تعالى « اكملها دائم وظلها » وقال تعالى « وأدخل الذين آمنوا
وعملوا الصالحات جنات تجري من تحتها الانهار خالدين فيها باذن
ربهم » وقال تعالى « لا يمسه فيها نصب وما هم منها بمخرجين »
وقال تعالى « وبشر المؤمنين الذين يعملون الصالحات ان لهم اجرًا
حسنًا ما كثر فيه ابدًا » وقال تعالى « ان الذين آمنوا وعملوا
الصالحات كانت لهم جنات الفردوس نزلاً خالدين فيها لا يفتنون
عنها حولا » وقال تعالى « جنات عدن تجري من تحتها الانهار
خالدين فيها وذلك جزاء من تزكى » وقال تعالى « وهم فيها اشتبهت
أنفسهم خالدون » وقال تعالى « الذين يرثون الفردوس هم فيها
خالدون » وقال تعالى « أذلك خير ام جنة الخلد التي وعد المتقون »
وقال تعالى « خالدين فيها حسنت مستقرًا ومقامًا » وقال تعالى « لبئسنتهم
من الجنة غرفًا يخرجون من تحتها الانهار خالدين فيها » وقال
تعالى « ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات لهم جنات النعيم خالدين فيها
وعند الله حقًا » وقال تعالى « سلام عليكم طيبتم فادخلوها خالدين »
وقال تعالى « ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات لهم اجر غير ممنون » وقال
تعالى « وفيها ما تشتهي الانفس وتلذ الاعين وأنتم فيها خالدون » وقال

تعالى « ابن الذين قالوا ربنا الله ثم استقاموا » الى قوله « خالدين فيها جزاء بما كانوا يعملون » وقال تعالى « ليدخل المؤمنون والمؤمنات جنات تجري من تحتها الانهار خالدين فيها » وقال تعالى « ويطوف عليهم ولدان مخلدون » وقال تعالى « بشر اكم اليوم جنات تجري من تحتها الانهار خالدين فيها ذلك هو الفوز العظيم » وقال تعالى « ويدخلهم جنات تجري من تحتها الانهار خالدين فيها أبدا رضي الله عنهم ورضوا عنه » وقال تعالى « ذلك يوم الخلود » وقال تعالى « ومن يؤمن بالله ويعمل صالحا يكفر عنه سيئاته ويدخله جنات تجري من تحتها الانهار خالدين فيها أبدا ذلك الفوز العظيم » وقال تعالى « ومن يؤمن بالله ويعمل صالحا يدخله جنات تجري من تحتها الانهار خالدين فيها أبدا قد احسن الله له رزقا » وقال تعالى « الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات فلهم اجر غير ممنون » وقال تعالى « اولئك هم خير البرية جزاؤهم عند ربهم جنات تجري من تحتها الانهار خالدين فيها أبدا رضي الله عنهم ورضوا عنه » فهذه الآيات التي استحضرتها في بقاء الجنة والنار وبدأنا بالنار لأننا وقفنا على تصنيف لبعض اهل العصر في فنائها وقد ذكرنا نحو مائة آية منها نحو من ستين في النار ونحو من اربعين في الجنة وقد ذكر الخلد أو ما اشتق منه في أربع وثلاثين في النار وثمان وثلاثين في الجنة وذكر التأييد في أربع في النار مع الخلود وفي ثمان في الجنة منها سبع مع

الخلود وذكر التصريح بعدم الخروج أو معناه في أكثر من ثلاثين،
وتضافر هذه الآيات ونظائرها يفيد القطع بارادة حقيقتها ومعناها
وان ذلك ليس مما استعمل فيه الظاهر في غير المراد به ولذلك
اجمع المسلمون على اعتقاد ذلك وتلقوه خلفاً عن سلف عن نبيهم
صلى الله عليه وسلم وهو مركز في فطرة المسلمين معلوم من الدين
بالضرورة بل وسائر الملل غير المسلمين يعتقدون ذلك ومن رد
ذلك فهو كافر ومن تأوله فهو كمن تأول الآيات الوازدة في
البعث الجسماني وهو كافر ايضاً بمقتضى العلم وان كنت لا اطلق
لساني بذلك، وقد وقفت على التصنيف المذكور وذكر فيه ثلاثة
اقوال في فناء الجنة والنار : أحدها انها تغنيان وقال انه لم يقل
به احد من السلف والثاني انها لا تغنيان والثالث ان الجنة
تبقى والنار تغنى ومال الى هذا واختاره وقال انه قول السلف
ومعاذ الله وأنا ابرئ السلف عن ذلك ولا أعتقد ان أحداً منهم
قاله وانما روي عن بعضهم كلمات تتأول كما تتأول المشكلات التي
ترد وتحمل على غير ظاهرها فكما ان الآيات والاحاديث يقع فيها
ما يجب تأويله كذلك كلام العلماء يقع فيه ما يجب تأويله ومن جاء
الى كلمات ترد عن السلف في ترغيب او ترهيب او غير ذلك
فأخذ بظاهرها وأثبتها اقوالاً ضل وأضل وليس ذلك من دأب
العلماء ودأب العلماء التفتير عن معنى الكلام والمراد به وما انتهى
اليها عن قائله فاذا تحققنا ان ذلك مذهبه واعتقاده نسبناه اليه

وأما بدون ذلك فلا ولا سيما في مثل هذه العقائد التي المسلمون مطبقون فيها على شيء كيف يصمد الى خلاف مأم عليه ينسبه الى جلة المسلمين وقدوة المؤمنين ويجعلها مسألة خلاف كسالة في باب الوضوء ما أبعد من صنع هذا عن العلم والهدى وهذه بدعة من انفس البدع وأفجها أضل الله من قالها على علم فان قلت قد قال الله تعالى « لا يثين فيها احقاباً » قلت : هو جمع منكر يصدق على القليل والكثير وعلى ما لا نهاية له فان قلت هو جمع قلة لأن افعالاً من جموع القلة قلت قد تجمع القلة بجميع الكثرة وأيضاً فالحقبة الزمان والزمان يصدق على القليل والكثير فاذا كان المفرد كذلك فما ظنك بالجمع فان قلت : قد قيل ان الحقبة ثمانون سنة السنة ثلثمائة وستون يوماً اليوم كألف سنة مما تعدون اليوم منها كالدينا كلها . قلت : اذا صح ذلك فقائمه الاخبار بأنهم لا يثبتون فيها ذلك ولا يدل على نفي الزيادة الا بالمفهوم والمنطوق يدل على التأييد والمنطوق مقدم على المفهوم ، هذا ان جعلنا احقاباً آخر الكلام وقد جعله الزجاج وغيره موصوفاً بقوله « لا يذوقون فيها برداً ولا شرباً » وعلى هذا لا يبقى فيه متعلق البتة فان قلت : قد روي عن الحسن الاحقاب لا يدري أحداً ما هي ولكن الحقبة سبعون ألف سنة اليوم منها كألف سنة مما تعدون . قلت : ان ثبت ذلك عنه يرجع الجواب الى بعض ما تقدم من الصفة أو الغاء المفهوم او ان الذي لا يتناهى يقال انه لا يدري

أحد ما هو وان كان يدري أنه لا يتناهى فان دراية عدم العدد يلزم منها عدم دراية العدد فان قلت : قد قال هذا المصنف ان قول الحسن لا يدري ما هي يقتضي ان لها عدداً والله اعلم به ولو كانت لا عدد لها لعلم كل أحد أنه لا عدد لها قلت ان قوله لا يدري ما هي يقتضي ان لها عدداً ليس بصحيح لأنه لم يقل لا يدري عددها بل قال لا يدري ما هي وما هي أهم المطالب فيدخل فيه المتناهي وغير المتناهي وقوله ولو كانت لا عدد لها لعلم كل أحد انه لا عدد لها عجب لأنه كيف يلزم من انها لا عدد لها علم كل أحد بذلك فقد يعلمه بعض الناس دون بعض ، والحاصل ان الاحتماب قيل محدودة وهو قول الزجاج القائل بأن « لا يذوقون صفة » وقيل غير محدودة وقيل الآية منسوخة بقوله تعالى « فلن نزيدكم الا عذابا » ولا يستبعد النسخ في الاخبار ولا سيما مثل هذا فان هذا مما يقبل التغير وهو أمر مستقبل والاكثر وقت على انها غير محدودة وان المراد كلما مضى حقب جاء حقب فان قلت : فما نقول فيما روي عن الحسن البصري انه سئل عن هذه الآية فقال الله اعلم بالاحتماب فليس فيها عدد الا الخلود ؟ قلت : قول صحيح لا يخالف لما تقدم وتصريحه بالخلود بين مراده فان قلت : قد قال هذا المصنف ان قول الحسن حق فانهم خالدون فيها لا يخرجون منها ما دامت باقية . قلت : قوله ان قول الحسن حق صحيح وأما فعمه اياه وتفسيره الخلود بعدم الخروج منها ما دامت

باقية فليس بصحيح وليس ذلك بخلود فانك اذا قلت فلان خالد في هذه الدار القانية لا يصح وحقيقة الخلود التأيد وقد يستعمل في المكث الطويل مجازاً وأما استعماله في الخلود في مكان الى حين فنائه فهذا معنى ثالث لم يسمع من العرب فان قلت : ما تقول في قول من قال ان الآيه في عصاة المؤمنين قلت : ضعيف لقوله « انهم كانوا لا يرجون حساباً وكذبوا بآياتنا كذابا » اللهم الا ان نجعلها عامة ويكون التعليل ليس للجميع بل لبعضهم وقد يجيء في الكلام الفصيح مثل ذلك أو يراد بالطاغى الكفار فانها مرصاد لهم والعصاة فيها تبع لهم فجاء قوله « لاثنين فيها احقابا » للتابعين والمتبوعين جميعاً ثم جاء التعليل للتبوعين لأنهم الاصل فان قلت : قوله تعالى في سورة الانعام « يا معشر الجن قد استكثرتم من الانس » الى قوله « وشاؤكم النار خالدن فيها الا ماشاء الله » وأولاءهم هم الكفار لقوله « وان الشياطين ليوحون الى اوليائهم » وقوله في سورة هود في أهل الجنة وأهل النار « الا ماشاء ربك » على ماذا يحمل اذا كانتا باقتين ؟ قلت : قد تكلم الناس في ذلك واكثر واوذكر ابو عمرو الداني في تصنيف له في ذلك سبعة وعشرين قولاً ليس فيها ان الكفار يخرجون من النار وانما اقوال آخر منها أنه استثناء المدة التي قبل دخولهم أو الازمنة التي يكون أهل النار فيها في الزمهرير ونحوه وأهل الجنة فيما هو أعلى منها من رضوان الله وما لا يعلمه الا هو أو انه استثناء معلق بالمشيئة وهو لا يشاء خروجهم

فهو ابلغ في التأييد أو ان الا بمعنى الواو كقوله الا الفرقدان
 او انها بمعنى سوى حكاها الكوفيون كقوله « الا ما قد سلف »
 وقوله « لو كان فيها آفة الا الله » او ان الاستثناء لما بعد
 السموات والارض كقوله لا تنكسل حولاً الا ماشئت معناه الزيادة
 على الحول اوانه لعصاة المؤمنين والذي يدل على التأييد قوله في
 الجنة « عطاء غير مجذوذ » فلو لم يكن مؤبداً لكان مقطوعاً فيتعين
 الجمع بين اول الآية وآخرها فبقي يقيناً الاستثناء على ظاهر هذا
 المجاز في قوله « عطاء غير مجذوذ » وليس التجوز فيه بأولى من
 التجوز في الاستثناء ويرجع التجوز في الاستثناء الادلة الدالة على
 التخليد وقوله في النار « ان ربك فعال لما يريد » يناسب الوعيد
 والزيادة في العذاب ولا يناسب الانقطاع ، واعلم ان « ماشاء ربك »
 ظاهره استثناء مدة زمانية من قوله « ما دامت السموات والارض »
 ويحتمل ان يراد بها ظرف مكان ويكون الاستثناء من الضمير
 في فيها ويراد به الطبقة العليا التي هي لعصاة المؤمنين فكانه قال
 الا ماشاء ربك من امكنة جهنم فان قلت قد قال ابو نضرة :
 القرآن كله ينتهي الى هذه الآية « ان ربك فعال لما يريد »
 قلت : هذا كلام صحيح والله يفعل ما يريد وليس في ذلك انه يخرج
 الكفار من النار فان قلت : قد قال ابو سعيد الخدري رضي الله
 عنه وقتادة الله اعلم بثبنته على ما وقعت . قلت صحيح لأن تعيين كل
 واحد من الاقوال التي حكيتها ضعيف والله اعلم به وبغيره

وليس في كلام أبي سعيد وقناة ما يحتمل خروج الكفار من النار فان قلت : قد روى الطبراني عن يونس عن ابن أبي ذئب عن ابن زيد في قوله « عطاء غير مجذوذ » قال اخبرنا الذي شاء لأهل الجنة فقال « عطاء غير مجذوذ » ولم يخبرنا بالذي شاء لأهل النار . قلت : هذا الذي يقتضي ان ابن زيد يقول بعدم الانقطاع لأنه جمل « عطاء غير مجذوذ » هو الذي شاء . وهو الذي بعد الاستثناء فكذا يكون في أهل النار ان الاستثناء لا يدل على الانقطاع ولكنه لم يبين ما بعده بل قال تعالى « ان ربك فعال لما يريد » فان قلت : فقد قال السدي انها يوم نزلت كانوا يطعمون في الخروج . قلت : ان صح هذا عن السدي انها يوم نزلت كانوا يطعمون في الخروج فهو محمول على انه حملها على العصاة لأن الطامعين هم المسلمون فان قلت : قد روى عبد بن حميد في تفسيره عن سليمان بن حرب نا حماد بن سلمة عن ثابت عن الحسن قال عمر رضى الله عنه لو لبث أهل النار في النار بقدر رمل عالج لكان لهم على ذلك يوم يخرجون . قلت : الحسن لم يسمع من عمر وقد رأيت هذا الاثر في تفسير عبد في موضعين في احدهما يخرجون وفي الآخر يرجون لاتصريح فيه فقد يحصل لهم رجاء ثم يأسون ويخرجون . يحتمل ان يكون من النار الى الزمهرير . ويحتمل ان يكون ذلك في عصاة المؤمنين فلم يجيء في شيء من الآثار انه في الكفار فان قلت : قد قال هذا

المصنف انه يخرج على فناء النار بالكتاب والسنة وأقوال الصحابة
وان القائلين ببقائها ليس معهم كتاب ولا سنة ولا أقوال الصحابة
رضي الله عنهم . قلت : هذا الكتاب والسنة بين أظهرنا بمحمد
الله وهما دالان على بقاءهما . فان قلت : قد قال في «مسند احمد»
حديث ذكر فيه انه ثبت فيها الجرجير . قلت ليس في «مسند
أحمد» ولكنه في غيره وهو ضعيف ولو صح حمل على طبقة
العصاة . فان قلت : قال حرب الكرماني : سألت اسحق عن قول
الله تعالى «الاماشاء ربك» فقال أنت هذه الآية على كل وعيد
في القرآن وعن أبي نضرة عن بعض اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم
قال : هذه الآية تأتي على القرآن كله حيث كان في القرآن
«خالد بن فيها» تأتي عليه . قلت : ان صححت هذه الآثار حملت
على العصاة لأن القرآن لم يرد فيه خروج العصاة من النار صريحا
انما ورد في السنة بالشفاعة فالمراد بهذه الآثار موافقة القرآن للسنة
في ذلك فان السلف كانوا شديدي الخوف ولم يحدوا في القرآن
خروج الموحدين من النار وكانوا يخافون الخلود كما نقوله المعتزلة
فان قلت : قال ابن مسعود رضي الله عنه لياتين على جهنم زمان
تخفق أبوابها ليس فيها أحد وذلك بعدما يلبثون فيها أحقاباً . قلت
ان صح هذا عن ابن مسعود حمل على طبقة العصاة وقوله أحقاباً
يحمل على أحقاب غير الاحقاب المذكورة في القرآن حتى يصح
الحمل على العصاة . فان قلت : قال الشعبي جهنم أسرع الدارين

عمرانا وأسرعها خراباً . قلت انا اعيد الشعبي من ذلك فانه يقتضي خراب الجنة . فان قلت : قد اعترض هذا المصنف على الاجماع لأنه غير معلوم فان هذه المسائل لا يقطع فيها باجماع نعم قد يظن فيها الاجماع وذلك قبل ان يعرف النزاع وقد عرف النزاع قديماً وحديثاً بل الى الساعة . قلت : الاجماع لا يعترض عليه بأنه غير معلوم بل يعترض بنقل خلاف صريح ولم ينقله وانما هو من تصرفه وفهمه وقوله ان هذه المسائل لا يقطع فيها باجماع دعوى مجردة . فان قلت قد قال لم اعلم أحداً من الصحابة رضي الله عنهم قال لا نفى وانما المنقول عنهم ضد ذلك لكن التابعون نقل عنهم هذا وهذه . قلت : هو مطالب بالنقل عن الصحابة رضي الله عنهم والتابعين ولن يجده وغايته كما قلت لك ان يأخذه من كلمات وردت فهم منها ذلك ويجب تأويلها تحسیناً للظن بهم فان قلت : قد قال انه ليس في القرآن ما يدل على انها لا نفى بل الذي يدل عليه ظاهر اقرآن انهم خالدون فيها ابداً وأنه يقتضي خلودهم فيها ما دامت باقية لا يخرجون منها مع بقائها وبقاء عذابها كما يخرج أهل التوحيد . قلت : قد قلت لك ان حقيقة الخلود في مكان يقتضي بقاء ذلك المكان وقد تأملت كلام المصنف فلم ارفه زيادة على ذلك بل اندفع في ذكر الآيات وأحاديث الشفاعة ولم يبين ما يؤول اليه أمر الكفار بعد فناء النار . فان قلت : قد فرق بين بقاء الجنة والنار شرماً وعقلاً أما شرماً فمن وجوه : أحدها ان الله تعالى

أخبر ببقاء نعيم أهل الجنة ودوامها وأنه لا نفاذ له ولا انقطاع في غير موضع من كتابه كما أخبر أن أهل الجنة لا يخرجون منها ، وأما النار وعذابها فلم يخرج بقاء ذلك بل أخبر أن أهلها لا يخرجون منها . قلت : قد أخبر في النار وأهلها أنهم في عذاب مقيم وأنهم لا يفتر عنهم ولا يخفف عنهم قلوبهم فليت لك أن كان ما انت يمتنون فيها أو يخرجوا وكل منهما أخبر في القرآن بنفيه . فان قلت : قد ذكره من الوجوه الشرعية أن الجنة من مقتضى رحمته والنار من عذابه فالنعيم من موجب اسمائه التي هي من لوازم ذاته فيجب دوامه بدوام معاني اسمائه وصفاته والعذاب من مخلوقاته والمخلوق قد يكون له انتهاء لا سيما مخلوق خلق لحكمة تتعلق بغيره . قلت : ومن اسمائه تعالى شديد العقاب والجبار والقهار والمذل والمتقم فيجب دوامه بدوام ذاته وأسمائه أيضاً فتقول لهذا الرجل أن كانت هذه الأسماء والصفات تقتضي دوام ما يقتضيه . من الأفعال فيلزم قدم العالم وإن كانت لا تقتضي فلا يلزم دوام الجنة فأحد الأمرين لازم لكلام هذا الرجل وكل من الأمرين باطل فكلام هذا الرجل باطل . فان قلت : قد قال أنه أخبر أن رحمته وسعت كل شيء وسبقت رحمتي غضبي فإذا قدر عذاب لا آخر له لم يكن هناك رحمة البتة . قلت : الآخرة داران دار رحمة لا يشوبها شيء وهي الجنة ودار عذاب لا يشوبه شيء وهي النار وذلك دليل على القدرة والدنيا مختلطة بهذا وبهذا فقله إذا قدر عذاب لا آخر له لم يكن هناك رحمة البتة

اني اراد نفي الرحمة مطلقا فليس بصحيح لأن هناك كمال الرحمة في الجنة وان اراد لم يكن في النار قلنا مه وان قال انها شيء والعقاب شيء وقد قال تعالى « فساكتها للذين يتقون » فان قلت قد ثبت انه حكيم رحيم والنفوس الشريرة التي لوردت الى الدنيا لعادت لا تصلح ان تسكن دار السلام فاذا عذبوا عذاباً تخلص نفوسهم من ذلك الشر كان هذا مقولاً في الحكمة أما خلق نفوس تعمل الشر في الدنيا وفي الآخرة لا تكون الا في العذاب فهذا تناقض يظهر فيه من مناقضة الحكمة والرحمة ما لا يظهر في غيره ، ولهذا كان جهنم ينكر ان يكون الله تعالى أرحم الراحمين بل يفعل ما يشاء والذين سلكوا طريقته كالاشعري وغيره ليس عندهم في الحقيقة له حكمة ولا رحمة واذا ثبت انه حكيم رحيم وعلم بطلان قول جهنم تعين اثبات ما تقتضيه الحكمة والرحمة وما قاله الممتزلة أيضاً باطل فقول القدرية والمجبرة والنفاة في حكمته ورحمته باطل ومن اعظم غلطهم اعتقادهم تأييد جهنم فان ذلك مستلزم ما قالوه وقد اخبر تعالى ان أهل الجنة والنار لا يموتون فلا بد لهم من دار ومحال ان يعذبوا بعد دخول الجنة فلم يبق الا دار النعيم والحلي لا يخلو من لذة أو ألم فاذا انتفى الألم تعينت اللذة الدائمة قلت : قد صرح بما صرح به في آخر كلامه فيقتضي ان ابليس وفرعون وهامان وسائر الكفار يصيرون الى النعيم المقيم واللذة الدائمة وهذا ما قال به مسلم ولا نصراني ولا يهودي ولا مشرك ولا فيلسوف اما

المسلمون فيعتقدون دوام الجنة والنار وأما المشرك فيعتقد عدم البعث
وأما الفيلسوف فيعتقد ان النفوس الشريرة في ألم فهذا القول الذي قاله
هذا الرجل ما نعرف أحداً قاله وهو خروج عن الاسلام بمقتضى العلم
اجالاً ولا اكفر أحداً معيماً من اهل القبلة بالسائي ولا بقلبي ولا بقلبي
الا ان يعتقد مشاققة الرسول صلى الله عليه وسلم فهذا ضابط التكفير
عندي وسبحان الله اذا كان الله تعالى يقول «أولئك الذين يشوسوا
من رحمتي» وكذلك قوله تعالى «كلما خبث زدناها سميراً» ونبيه
صلى الله عليه وسلم يخبر بذبح الموت بين الجنة والنار ولا شك ان
ذلك انما يفعل اشارة الى اياسهم وتحققهم البقاء الدائم في العذاب
فلو كانوا ينتقلون الى اللذة والنعيم لكان ذلك رجاءً عظيماً لهم
وخيراً من الموت ولم يحصل لهم اياس فمن يصدق بهذه الآيات
والاحاديث كيف يقول هذا الكلام وما قاله من مخالفة الحكمة
جهل وما ينسبه الى الاشعري رضي الله عنه افتراء عليه نهوذاً بالله
تعالى منه . فان قلت : قد يقول انه تخلص نفوسهم من الشر
بذلك العذاب فيسلمون . قلت : معاذ الله أما اسلامهم في الآخرة
فلا ينفعهم باجماع المسلمين وبقوله تعالى « لا ينفع نفساً ايمانها
لم تكن آمنت من قبل » وأما خلوصهم من الشر فباطل لقوله تعالى
« ختم الله على قلوبهم » و« طبع على قلوبهم » فهذا يستحيل ان يخرج
الشر من قلوبهم أو يدخل فيها خير . فان قلت : ما في خلق هؤلاء
من الحكمة قلت اظهار القدرة واعتبار المؤمنين وفكرتهم في عظمة

الله تعالى القادر على ان يخلق الملائكة والبشر الصالحين والانبياء
ومحمداً صلى الله عليه وسلم سيد الخلق وعلى ان يخلق من الطرف
الآخر فرعون وهامان وأبا جهل وشياطين الجن والانس وابليس
رأس الضلال والقادر على خلق دارين متحضنة كل واحدة منها
هذه للنعيم المقيم وهذه للعذاب الاليم ودار ثالثة وهي الدنيا ممتزجة
من النوعين فسبحان من هذه قدرته وجلت عظمته وكان الله
سبحانه قادراً ان يخلق الناس كلهم مؤمنين طائعين ولكن اراد سبحانه
ان يبين الشيء وضده علمه من علمه وجهله من جهله ، والعلم منشأ
السعادة كلها نشأ عنه الايمان والطاعة ، والجهل منشأ الشقاوة كلها نشأ عنه
الكفر والمعصية وما رأيت مفسدة من امور الدنيا والآخرة لنشأ
الا عن الجهل فهو أضر الاشياء . فان قلت : قد نقل عن جهم
وأصحابه انهم قالوا بقاء الجنة والنار وان أئمة الاسلام كفروهم بذلك
لأربع آيات من القرآن قوله تعالى « أكلها دائماً » و « ماله نفاذ »
« لا مقطوعة ولا ممنوعة » « عطاء غير مجذوذ » ولما رواه الطبراني
وابن ماجه في التفسير . قلت : من قال بقاء الجنة والنار أو أحدهما
فهو كافر . فان قلت : قد قال هذا المصنف ان هذا قاله جهم
لأصله الذي اعتقده وهو امتناع وجود مالا يتناهى من الحوادث
وهو عمدة أهل الكلام استدلوا به على حدوث الاجسام وحدوث
ما لا يخلو من الحوادث . قلت : في هذا دسيسة يشبه ان
يكون هذا المصنف قصد به التطرق الي حلول الحوادث بذات

الباري تعالى ونزّه وقد اطال الكلام في ذلك وقال بعده انه
اشبه هذا على كثير من اهل الكلام هذا ما اعتقدوه حقاً حتى
بنوا عليه حدوث ما لم يخل عن الحوادث ثم قال وعليه ايضاً بنوا
نفي الصفات لأنها اعراض لا تقوم الا بجسم هذا كلامه ويشبه
ان يكون عمل هذا التصنيف وسيلة الى تقرير ذلك نسأل الله
تعالى العافية والسلامة والحمد لله وحده وصلى الله على سيدنا محمد وآله
وصحبه وأزواجه وذريته والتابعين لهم باحسان وسلم تسليماً كثيراً .
قال مصنفها التقي السبكي "صنفها في ذي الحجة سنة ثمان
وأربعين وسبعائة والحمد لله رب العالمين



- ٢ ترجمة المصنف .
- ٦ مطلع « الدرة النضية » وما احدثه ابن تيمية في اصول العقائد .
- ٧ قول ابن تيمية بحدوث لا اول لها ، عده الصفة القديمة حادثة والمخلوق
الحادث قديماً ، بث دعائه في الاقطار لنشر دعوته ، تلاعبه بانكحة المسلمين .
- ٩ «الفصل الاول في حكم تعليق الطلاق» اجماع الامة على وقوع الطلاق البدعي كالسني .
- ١٠ وقوع الطلقات الثلاث بلفظ واحد اتفاقاً مع خلاف العلماء في كون
جمعها بدعيّاً او غير بدعي .
- ١١ الاجماع على وقوع الطلاق المعلق كوقوع النجيز قبل حدوث الظاهرة .
- ١٢ تقسيم الطلاق المعلق الى ما يعلق على وجه اليمين والى ما يعلق على
غير وجه اليمين واتحادهما في الحكم .
- ١٣ سرد اسماء من نقل الاجماع على وقوع الطلاق بقسمي التعليق واتفاق
الائمة المتبوعين في ذلك .
- ١٤ خطر مخالفة الاجماع وما يدل على ذلك من الكتاب والسنة .
- ١٥ عزود ابن تيمية الى طاوس عكس ما يقوله في تعليق الطلاق واطهار
كذبته في نقله من « مصنف عبد الرزاق » .

- ١٦ كذب ابن تيمية أولاً وآخرأ واثبات تطبيق الطلاق في عهد الفصاحة وحكمهم بالإيقاع عند الخنث .
- ١٨ اسقاط ابن تيمية من حديث عائشة لفظاً يتناقى مع هواء يدل على انه لم يكن في موضع الثقة في النقل .
- ١٩ اجماع اهل القرون الفاضلة على وقوع الطلاق المعلق وذكر اسمائهم .
- ٢٠ « الفصل الثاني » في كلام اجمالي يدفع تليس ابن تيمية ويبان الخطر في اخذ غير المجتهد والعامي بالعمومات والاطلاقات الواردة في الكتاب والسنة .
- ٢١ عدة اشلة جلية ترجع من تعدى طوره الى رشد في الاخذ بالعمومات والاطلاقات .
- ٢٦ « الفصل الثالث » في رد تمسك ابن تيمية بالآيتين « بما عقدتم الايمان » و « عرضة لايمانكم » .
- ٤٤ مبدأ « قد الاجتماع والافتراق في مسائل الايمان والطلاق » .
- ٤٥ بيان انواع الايمان وتفصيل اقسامها الاربعة .
- ٤٨ تنديد قول ابن تيمية باندراج الحلف بالطلاق في اليمين بالله .
- ٤٩ بيان ان الطلاق انما يدخل في ايمان البيعة بعد عهد الحجاج اذا نوى الحالف ذلك .
- ٥٦ ابتداء « النظر المحقق في الطلاق المعلق » ذكر ثمانية وجوه تدل على وقوع طلاق الحالف بالطلاق .
- ٦٠ صدر « الاعتبار ببقاء الجنة والنار » وقيل ابن حزم الاجماع على اكفاز منكره .
- ٦٢ عدد الآيات الواردة في الخلود في النار .
- ٦٤ مرد ما يدل على الخلود في الجنة من الآيات .
- ٦٦ تلخيص عدد الآيات الواردة في تأييد الجنة والنار .
- ٦٨ رد تشكيك ابن تيمية في الخلود بآيات لا تمسك له بها واظهار عوار قوله .
- ٧٣ الكشف عن تليس ابن تيمية بتصرفه في اقوال جملة تمزي الى بعض السلف .
- ٧٨ دسيسة ابن تيمية فيما تطرق به الى حلول الحوادث بذات الباري تعالى .
- | | | | | | | |
|----|----|---------|----|----|----------|----------|
| ٢٨ | ٩ | العلماء | ٣٦ | ٩ | ثوار | ثور |
| ٣٢ | ١١ | كسى | ٣٩ | ٢٠ | للتجريم | للتجريم |
| ٣٣ | ١٥ | لبابة | ٥٦ | ١٢ | بالمشروط | بالمشروط |
| ٣٤ | ٢ | أمسك | ٦٠ | ١١ | مختلف | مختلف |